想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶首楞严经卷十浅释

宣化上人讲述

《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷十

阿难。彼善男子。修三摩提。想阴尽者。是人平常梦想销灭。寤寐恒一。觉明虚静犹如晴空。无复粗重前尘影事。观诸世间大地山河。如镜鉴明。来无所黏。过无踪迹。虚受照应。了罔陈习。唯一精真。

阿难！这修正定修反闻闻自性，即楞严大定的人，想阴既破，行阴现前，就完全没有梦想，醒和睡是一样的。这有如孔子说：“甚矣，吾衰也！久矣，吾不复梦见周公。”孔子没有梦想，乃因他当时已破了想阴。因为他有修行，故很可能到年老时已破了想阴。这时，就算睡觉，也睡得很浅，甚至闭目养神即能恢复精力，不需要很多睡眠。本觉妙明的真心，没有颠倒妄想的扰乱，时常是清虚寂静，犹如万里晴空，没有粗重的前尘影事，前尘影事亦即法尘。什么是法尘？五识缘尘落射影子存于心中，为意识所缘，叫做法尘。现想阴尽，意识灭，尘无所依，根尘相对，自然洞然不起分别。故观山河大地，犹如明镜照物，物来则现，物过随空，既不粘著，亦不留痕。所谓“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。”只是虚照虚应而已，全无留下陈旧习气。所有的坏脾气、臭习气，都洗涤得一干二净了。唯一识精真体，湛然犹存。前本识已尽，坏习气也已全灭，唯存真精，这便是第八识。若能当机立断，去妄存真，便转识成为大圆镜智。

生灭根元。从此披露。见诸十方十二众生。毕殚其类。虽未通其各命由绪。见同生基。犹如野马熠熠清扰。为浮根尘究竟枢穴。此则名为行阴区宇。

一切生灭现象的根元从此披露，这时已能看见十二类众生的生灭，虽然还未通达他们各各受命的来龙去脉，但已见到共同的生灭根基。犹如“野马”，此语出自庄子。“野马”是指田间蒸汽草地露网，状如水，为朝阳所照时，就放出闪闪光焰，故亦叫阳焰。譬如渴鹿逐阳焰，远望似水，至近则无。熠熠清扰，“熠熠”比喻行阴细相，忽起忽灭，行阴之体是轻清，没有想阴之粗浊，又没有识阴之澄湛，故曰“清扰”。因行阴幽隐而微细，浮浮荡荡，波动不断，扰乱清虚的湛澄，故为十二类众生浮尘四根，流转变迁的枢穴。这就叫做行阴区宇。（枢即门之轴，穴即门之臼。）

若此清扰熠熠元性。性入元澄。一澄元习。如波澜灭。化为澄水。名行阴尽。是人则能超众生浊。观其所由。幽隐妄想以为其本。

假若这个清扰熠熠的性体，归到平静无波的识海，就永远断绝行阴浮荡的习气。犹如波浪平息，化为澄湛的止水。这是行阴灭尽的境相，到此就能永断生死的根元，超越众生浊。再回观行阴的由来，方知是以幽微隐秘的妄想为根本。

阿难当知。是得正知奢摩他中诸善男子。凝明正心。十类天魔不得其便。方得精研穷生类本。于本类中生元露者。观彼幽清圆扰动元。于圆元中起计度者。是人坠入二无因论。

现在讲行阴十计，不说十境而说十计，因想破行显，外魔不能扰而内心魔生，妄计执著，遂有二种无因论。

阿难！你应当知道这个得正知正定的修行人，想阴已破，行阴现前，这时觉照常明，了然不惑

，故十种天魔不能侵扰，他才能精研穷究十二类众生的生灭根本。对每一类众生受生的根元，都已清清楚楚地显露出来。再观察行阴的幽隐轻清，生灭之相，遍于十二类众生，叫做“圆扰”。而行阴又为群动之元首故叫做“动元”。这时行者若能慧眼明照，知道圆扰动元是一切众生同分生机之总相，就不起妄执分别计度，自可以破行阴，超众生浊。只可惜行者在这圆扰动元之中，生起邪见，妄计为诸行之本、生灭之元，而不知有个不动不灭的真如自性。因此忘失本修因，而堕入外道所执的二种无因论。

一者。是人见本无因。何以故。是人既得生机全破。乘于眼根八百功德。见八万劫所有众生。业流湾环。死此生彼。祇见众生轮回其处。八万劫外。冥无所观。

第一种是本无因论。这修行人误认行阴迁流的微细动相，是生灭的本元，不知道这不过是行阴现前，还未到行阴尽的时候。而行阴尽还有识阴，要识阴破尽，才是本觉。既然误认生灭根元之行阴是本来无因，为什么呢？因为这个修定人已破尽生机，即浮根四尘已灭，故能显现胜义清净根，乘著所得的八百功德，能见八万劫内，所有众生，业行迁流，转弯回环，死于此而生于彼，随业行而迁流，轮转于八万劫中。但在八万劫以外，他就完全不知道了。

便作是解。此等世间十方众生。八万劫来。无因自有。由此计度。亡正遍知。堕落外道。惑菩提性。

便妄生邪解，以为所有世界十方众生，八万劫来，都是无因自有。由于这一偏见计度，就忘失下遍知觉，堕落外道的无因论，迷惑菩提真性。

二者。是人见末无因。何以故。是人于生既见其根。知人生人。悟鸟生鸟。乌从来黑。鹄从来白。人天本竖。畜生本横。白非洗成。黑非染造。从八万劫。无复改移。

第二种是末无因论。这修定的人既见本无因，便以过去例未来，见末亦无因。什么缘故呢？因既见众生于八万劫前，本无因自有，认为是自然，因此妄想计度，成为自然外道。知道人自然生人，鸟自然生鸟，乌鸦自然是黑，不是招标而黑；鹄自然是白，不是洗成白。人和天人本来是站立而行，畜生本来是横行的。一切都是自然如此，从八万劫以来，没有改变与移易。

今尽此形。亦复如是。而我本来不见菩提。云何更有成菩提事。当知今日一切物象。皆本无因。由此计度。亡正遍知。堕落外道。惑菩提性。是则名为第一外道。立无因论。

从今以后，尽未来际，当然都是这样，我还观见八万劫前，十二类众生，没有从菩提性生，怎么能说众生于八万劫后，有成菩提道果的事？他不知人是由持戒方生，而菩提是由修道方成，因此妄执现今一切众生，皆是无因自有。由于这种邪知妄计，致丧失正遍知，而堕落外道邪见中，迷惑菩提正觉自性。这就是第一种外道，创立无因论。

佛住世时，有一老人要来出家，佛刚好应供外出，众弟子观察老人在八万劫内，没有种过什么善根，就不准他出家：“莫道出家容易事，皆因累世种菩提。”老人听后就痛哭流涕，十分伤心。既然举目无亲，又不能出家，不如死了更好。于是就步行至河边，预备跳河自尽。可是，他这一念就感动佛赶回来，佛问他为何痛哭？他就把经过告诉佛。佛安慰他说：“不要哭，我准许你出家。”众弟子遂怀疑：为何佛准许无善根的人出家？佛说：‘你们只能看见八万大劫内的事，但不能看见八万大劫以前的事。其实这老人在八万劫前是樵夫，有一天上山砍柴，遇见老虎，他急逃跑，虎随后追，他就爬上树。虎便咬树，当树将要倒时，他一惊就急念“南无佛”。这一念就种下善根，现在善根成熟，就来出家。’众弟子才明白。彼老人勇猛修行，不久即证阿罗汉果。

阿难。是三摩中诸善男子。凝明正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于圆常中起

计度者。是人坠入四遍常论。

阿难！这个修定的人，想阴既尽，行阴现前，故能凝明正心，魔不得便。于是他欲穷众生生灭根元，观察行阴幽微清扰之状，而不见其微细迁流的相，遂生起邪见，以为是圆遍常住，而堕外道四种遍常的邪论。

一者。是人穷心境性。二处无因。修习能知二万劫中。十方众生。所有生灭。咸皆循环。不曾散失。计以为常。

第一种计生类常。是人欲穷内心外境的本元之性，到底从何而起？然于心境二处，所见不远，只能见二万劫内，皆是无因自有，就以为十方的众生，生生死死，皆是循环相续，人死还为人，畜死还为畜，不会散失其类，遂妄计生类是恒常不灭。

二者。是人穷四大元。四性常住。修习能知四万劫中。十方众生。所有生灭。咸皆体恒。不曾散失。计以为常。

第二种计生体常。这人乘著心开境现，见森罗万象，皆由地水火风四大和合而成。因欲穷其底蕴，究其本源，却见四大的体性，本来常住，就依此修习，能知四万劫中，十方所有众生的生灭，皆依四大和合而成。而四大之本性既周遍而恒常，不曾散失，于是就妄计之为恒常不变。

三者。是人穷尽六根。末那执受。心意识中。本元由处。性常恒故。修习能知八万劫中。一切众生。循环不失。本来常住。穷不失性。计以为常。

第三种计生心常。这个人欲穷究六根中所具的六识，和恒审思量之七识（末那识），执受根身器界种子之八识（阿赖耶识），以为这八识的心，七识的意，和眼耳鼻舌身意六识等的生灭根源，其性是恒常不变，而不知道这只是行阴相续之相。但他因为修习心意识的观法，能够知道八万劫内，一切众生死此生彼，辗转循环，并未曾散失，就认为心意识是周遍，恒常而不变。

四者。是人既尽想元。生理更无流止运转。生灭想心。今已永灭。理中自然成不生灭。因心所度。计以为常。

第四种计行阴常。这个人既穷尽想因的元由，当然没有再生的道理。因想阴既破，动相已绝，流止运转的生灭想心，亦已由定力而永远灭除，没有妄想。末那不生不灭的理体，自然属于行阴，殊不知这只是行阴第七识的我执种子，正在很微细地迁流中，并不是真的不生不灭，不过因为生了这种妄计，就以为行阴是恒常不灭。

由此计常。亡正遍知。堕落外道。惑菩提性。是则名为第二外道。立圆常论。

由这本不是遍圆，而妄认为是遍圆；本不是真常，而妄认为是真常。以致失却正遍知觉，而堕入外道的邪知邪见，迷惑菩提正觉自性，这就是第二种外道所创立的圆常论。

又三摩中诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于自他中起计度者。是人坠入四颠倒见。一分无常。一分常论。

这是双计常与无常。又修正定的人，想阴尽、行阴现，坚凝正心。上面说凝明，现在说坚凝，是表示现在定力更深，不易为境所动。于想阴十境，始终不起贪爱之心，叫做正心。因此魔王都没有办法飞精或附人来扰乱他，可是外尘不扰，而心魔又生。因欲穷究十二类众生的生灭本元，观察行阴幽微轻清，常扰动元之相，遂于自他依正二报没有决定性，而妄起计度，致堕入四种颠倒邪见。于我计常、他计无常；于国土计一半常、一半无常；于心计常、身计无常；于色受想阴计无常，于行阴计常。这叫做一分无常、一分常论。

一者。是人观妙明心遍十方界。湛然以为究竟神我。从是则计我遍十方。凝明不动。一切众生。于我心中自生自死。则我心性。名之为常。彼生灭者。真无常性。

第一种是计我常他无常论。

这个修定人以为行阴便是妙明真心，遍满十方世界，澄澄湛湛，犹如止水，便认为这是最胜究竟之神我，从此便执神我能遍满十方广大周圆，凝明不动，无生无灭，故叫做常。而一切众生，于我心中又生又灭，叫做无常。这是外道二十五谛中，最后一谛。四种我见之中，属广大我。

二者。是人不观其心。遍观十方恒沙国土。见劫坏处。名为究竟无常种性。劫不坏处。名究竟常。

第二种是计国土，一半常、一半无常。

这个人以前是观自心，以为是常，观察众生认为无常。现在不观自心，只观察十方世界的无数国土，成坏不一。见劫坏时，认为是究竟的无常种性，见劫不坏时，是究竟真常。殊不知成住坏空，是世界的劫运。如果因世界坏而执为无常，世界不坏而执为真常，那真是邪见误人。

三者。是人别观我心。精细微密。犹如微尘。流转十方。性无移改。能令此身即生即灭。其不坏性。名我性常。一切死生。从我流出。名无常性。

第三种是计心常、身无常。

这个人现在不观其他，只个别观察自心，见自己心性精细微密，犹如微尘能于刹那间，流转十方而无迁移变易。就认心为身主，能使身有生灭，叫做我性常。而一切有生死的身体，是从我性流出，故没有常性，叫做无常。这是外道所计，四种我中之微细我。

四者。是人知想阴尽。见行阴流。行阴常流。计为常性。色受想等。今已灭尽。名为无常。

第四种是计行阴常、色受想阴无常。

这个人于想阴已尽时，见行阴之相迁流不息，便妄认常流之性为常，而色受想等三阴，现在既已灭尽，当然是无常。实则行阴只是第七识的种子，迁流不息正是无常。现在反计无常为真常，所以佛斥之为颠倒论。

由此计度一分无常一分常故。堕落外道。惑菩提性。是则名为第三外道。一分常论。

由于这种虚妄计度，一分常、一分无常，成为四种颠倒妄执，而堕落外道邪见，迷惑菩提真性，断灭成佛种子。这就是第三种外道，立一分常、一分无常论。

又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于分位中生计度者。是人坠入四有边论。

在修反闻闻自性，耳根圆通的善男子，已破色受想三阴，行阴现前，亦得到坚凝正定，故魔王无机可乘，他才可以穷究二十类众生的生灭根本，观察行阴幽清，常扰动元的相状，而生出计度心，妄计四种分位。第一是三际分位即过去际、现在际与未来际。所谓“三际求心心不有”，有三际来求心，都不可得，过去心不可得、现在心不可得、未来心不可得。过去已成过去，当然不可得，现在不停又过去了，现在心在何处呢？未来心还未来，哪里有心？所以说：“三际求心心不有，心不有处妄元无。”心既然没有，哪里还有妄想呢？在如来藏里，根本什么都没有。此计分位有四：（一）三际分位；（二）见闻分位；（三）彼我分位；（四）生灭分位。这人在这四种分位中，生起计度，就堕入外道四有边论。所谓“有边”就是有尽，“无边”就是无尽。

一者。是人心计生元。流用不息。计过未者。名为有边。计相续心。名为无边。

第一种是三世分位。这修定人以为行阴是十二类众生生灭之根元。所以现在见到迁流业用，循环不息，以为过去心已灭，未来心未至，就是有边。现在心则相续不断，便是无边。

二者。是人观八万劫。则见众生。八万劫前。寂无闻见。无闻见处。名为无边。有众生处。名为有边。

第二种是见闻分位。修定人在定中，只能见八万劫内的众生，生灭不息。八万劫前的事，则寂然无所见，便妄执无见闻处为无边，有众生处为有边。殊不知众生生灭相续，只是业缘虚妄所见，如以有见闻处为有边，无见闻处为无边，又落二边，不是中道了义。外道著有著无，著有就落色，著无就落空，都是著相。

三者。是人计我遍知。得无边性。彼一切人现我知中。我曾不知彼之知性。名彼不得无边之心。但有边性。

第三种是自他分位。修定人观察自己的行阴，执为真我，以为我能周遍了知，于一切法之中，得到无边之性。而那些众生，虽然显现在我所知性之中，但彼究竟不能知道我的知性，遂认为那些众生不能得到无边之性，只可叫做有边的心性。

经文“我曾不知，彼之知性”恐为倒置，应作“彼不曾知，我之知性”。

四者。是人穷行阴空。以其所见心路筹度。一切众生一身之中。计其咸皆半生半灭。明其世界一切所有。一半有边。一半无边。

第四种是生灭分位。修定人欲穷究行阴，一心想把行阴灭除。故在定时，觉得行阴已灭，而出

定后觉得行阴又生。就用妄心来筹度，以为一切众生，于一身中，都是半生半灭，众生既然如此，则世界所有的一切，亦皆是一半有边，一半无边。生时执为有边，灭时执为无边。

由此计度有边无边。堕落外道。惑菩提性。是则名为第四外道。立有边论。

由于这种妄计有边无边，致堕落外道邪见，迷惑菩提真性，这是第四种外道所立的有边无边论。

修行就要修中道了义不落于空，不著于有，偏空偏有都是落于二边外道邪论。

又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于知见中生计度者。是人坠入四种颠倒。不死矫乱。遍计虚论。

又修正定的人，已有坚凝不动的定力，魔不能扰。可是，外魔不生，而心魔生。这人一心欲穷究十二类众生生灭变化的根本，当观察行阴扰动元性时，若能不动心不生念，就没有妄想。一生心一动念，就发生毛病。所谓“开口便错，举念既乖”。因他妄生计较之心念，便堕入外道四种颠倒，不死矫乱，遍计执性，虚妄戏论。

一者。是人观变化元。见迁流处。名之为变。见相续处。名之为恒。见所见处。名之为生。不见见处。名之为灭。相续之因。性不断处。名之为增。正相续中。中所离处。名之为减。各各生处。名之为有。互互亡处。名之为无。以理都观。用心别见。有求法人。来问其义。答言。我今亦生亦灭。亦有亦无。亦增亦减。于一切时皆乱其语。令彼前人遗失章句。

第一种于行阴生灭相中，分别而成八种邪见。修定人观察行阴为一切变化根元，见行阴迁变流转处，就叫做“变”；见行阴前后相续处叫做“常”。见八万劫内，有众生生叫做“生”；见八万劫外，无众生生叫做“灭”。见到前阴灭，后阴还未起时，中间必有一相续之因，这是阿赖耶识，“去后来先作主翁”，亦即舍生趣生之中阴身。行者不识，因见其性相续不断，便叫做“增”；见到行阴正在生灭相续中，好像前后际断，中间有所离处，就叫做“减”。见到各各众生的生处，叫做“有”；见到各各众生的亡处，叫做“无”。虽然都是依行阴之理而观察，但因用心不同，所见有别，因此没有正知正见。若遇到有求法的人，来问佛教义理，就答以两可之词，好像说：“我现在亦生亦灭，亦有亦无，亦增亦减。”不论什么时候，都乱语连篇，满口矛盾。令求法的人，亦糊里糊涂，无从捉摸，还失去他要问的问题，章句大乱。

二者。是人谛观其心。互互无处。因无得证。有人来问。唯答一字。但言其无。除无之余。无所言说。

第二种于行阴生住二相，妄计一切都无。修定人细心观察行阴当前的心，见到行阴生住二相都灭时，便以为一切都无。既无所见，认为已证一切法皆无之理。假使有人来问法，他只答一个“无”字，叫“一字禅”。无论什么道理都答“无！”除无之外什么都不说，令人摸不到头绪，譬如有人问：“我应该如何修行？”他答言：“无！”若问：“应该念佛吗？”答言：“无！”若问：“你说我修持戒法门好不好？”又答言：“无！”如是者，百问千问都是答一个“无”字，还以为自己开了悟。真是自误误人！

三者。是人谛观其心。各各有处。因有得证。有人来问。唯答一字。但言其是。除是之余。无所言说。

第三种于行阴生灭相，妄计一切都有。修定人细心观察行阴当前的心，各各生处，便以为有生

相必有灭相，有灭亦必有生，遂认为已证知一切法皆有之理。假使有人来问法，只答一个“是”字，除是之外，什么也不说。（“是”即是“有”）譬如有人问他：“你说我出家好不好？”答言：“是！”又问：“我做在家居士好不好？”答言：“是！”无论问他什么，他唯答“是”字，神乎其神，一般人还以为他开悟了哩！

四者。是人有无俱见。其境枝故。其心亦乱。有人来问。答言。亦有即是亦无。亦无之中不是亦有。一切矫乱。无容穷诘。

第四种于行阴生灭相，妄计亦有亦无。修定人观察行阴，有无皆见，既见心念生处，又见心念灭处。所见的境既已分枝，能观之心亦昏乱，没有头绪，难以肯定谁是谁非。如有人来问法，只好答亦有，就是亦无；亦无之中，不是亦有。前言后语，都是娇柔乱说如喝醉酒般，令人无从穷追诘问。

由此计度矫乱虚无。堕落外道。惑菩提性。是则名为第五外道。四颠倒性。不死矫乱。遍计虚论。

由于这种矫乱虚无的计度，便堕入外道之邪见中，迷惑菩提真性。这就是第五种外道，四颠倒性，不死矫乱的遍计虚论。为何叫外道？凡是理论不正确，邪知邪见，道理不透彻，不究竟都叫外道。总之，心外求法名为外道。外道计无想天为不死天，所以说不死。外道对于问法，回答无定，叫做“矫乱”。“遍计”是遍计执性，还有依他起性，圆成实性。好像夜间见绳是依他起性；认为是蛇，是遍执计性；究竟是绳不是蛇，是圆成实性。

又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于无尽流生计度者。是人坠入死后有相。发心颠倒。

又修耳根圆通之善男子，定力坚强，没有外魔，而生心魔，心魔更难调伏。他欲穷众生生灭的根元，观察行阴幽清常扰动元，像水波浪，迁流不息，就生出计度，认为行阴为诸动的根元，色受想三阴现在虽已灭，将来必重生，遂堕入死后有相论。这是违背正理，依颠倒心而发出的颠倒论。

或自固身。云色是我。或见我圆。含遍国土。云我有色。或彼前缘随我回复。云色属我。或复我依行中相续。云我在色。皆计度言死后有相。如是循环。有十六相。

或者自己固守身形，百般养护，认为四大之色，皆是我身。或见我性圆融，遍含十方国土，说四大之色，皆在我里面，我大色小。或见眼前之色，皆随我回旋往复，说色是属于我，为我所有。或见我于行阴中迁流相续，行阴相续，我亦相续，说我在色里面，色大我小。总之，皆妄自计度，认为死后有相。行阴如此，其他三阴亦是一样。故在色、受、想、行四种阴里，辗转循环计度，四四一十六，共有十六种相状。

从此或计毕竟烦恼。毕竟菩提。两性并驱。各不相触。由此计度死后有故。堕落外道。惑菩提性。是则名为第六外道。立五阴中死后有相。心颠倒论。

从此推计，菩提烦恼，亦是一样。菩提永远是菩提，烦恼永远是烦恼，两者是并驱，不相违背，不相抵触。因为妄计身后有相，所以堕落外道的邪见，迷惑菩提真性。这是第六种外道，创立五阴中，死后有相，依颠倒不正之心，而发出颠倒之论。

又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于先除灭色受想

中。生计度者。是人坠入死后无相。发心颠倒。

又修耳根圆通之善男子，已得坚凝正心，魔不得便。因欲穷究众生之生灭根元，观察行阴常扰动元，见色、受、想三阴已灭，不复存在，认为是先有而后无，就生出妄想执著，以为死后必归断灭。这个人就堕入死后无相，成为断灭外道，这是违背正理，依颠倒心而发出颠倒之论。

见其色灭。形无所因。观其想灭。心无所系。知其受灭。无复连缀。阴性销散。纵有生理。而无受想。与草木同。

行者在定中，见到四大之色阴消灭，则身形就无所依附。观察想阴消灭，则识心无所连系。想到受阴亦灭，那么色想二阴亦完全没有连缀。色、受、想三阴既已消灭，纵有生灭之行阴，若无受想二阴，就没有知觉，岂不是与草木相同！

此质现前犹不可得。死后云何更有诸相。因之勘校死后相无。如是循环。有八无相。从此或计涅槃因果。一切皆空。徒有名字。究竟断灭。

现在身中四阴，尚且无相可得，何况死后，哪里还有诸相呢？因此勘校推测，死后一定无相。这样循环推究，每一阴生前死后，皆是无相，则色、受、想、行四阴共有八种无相。由此推究计度，则涅槃、因果、世间法和出世间法，一切皆空，徒有虚名而无实质，究竟终归于断灭。

由此计度死后无故。堕落外道。惑菩提性。是则名为第七外道。立五阴中死后无相。心颠倒论。

因为妄自计度死后无相，就堕落外道的邪见，迷惑菩提真性。这是第七种外道，创立五阴中死后无相，依颠倒不正之心，而发出颠倒之论。

又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于行存中。兼受想灭。双计有无。自体相破。是人坠入死后俱非。起颠倒论。

又修正定的善男子，已得坚凝正心，魔不能扰，故能穷究众生生灭根元，观察行阴幽清常扰动元。这时行阴未灭，区宇宛然，但色受想三阴已灭，故于未灭者妄计为有，而于已灭者妄计为无。以行阴之有，破三阴之无。以三阴之无，破行阴之有。这人就堕入死后俱非，生起颠倒的谬论。

色受想中。见有非有。行迁流内。观无不无。

色受想三阴原先是有，但以定力破之，便成非有。在三阴未破之前，不能看到行阴，所以说观无。等到三阴尽，行阴显现，又可以看见行阴幽隐而迁流不息，所以说不无。

如是循环。穷尽阴界。八俱非相。随得一缘。皆言死后有相无相。

像这样反复循环，由前观后，由后观前，穷尽色受想行四阴之界限，遂成为非有色受想行，非无色受想行等八种俱非相。随便举出一阴，做所缘之境，都说是死后非有相、非无相。

又计诸行性迁讹故。心发通悟。有无俱非。虚实失措。

又因观行阴之性，迁流不息，生灭不实，而宇宙一切万法之性，也是一样迁变虚讹，没有实在。因此心中就生出邪知邪见的妄悟，以为所有一切法，都是有无俱非，就有非有，说无非无，有无虚实，失却把握。

由此计度死后俱非。后际昏瞢无可道故。堕落外道。惑菩提性。是则名为第八外道。立五阴中死后俱非。心颠倒论。

由于妄计生前非有非无，死后俱非，以致后路昏茫，没有实际结论，就堕落外道邪见，迷惑菩提真性。这是第八种外道，创立五阴中死后俱非，依颠倒心，而发出之颠倒谬论。

又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于后后无。生计度者。是人坠入七断灭论。

又修正定的人，已得坚凝正心，魔不得便。故能穷究众生生灭根元，观察行阴幽清常扰动元时，于后后无。初“后”字指行阴在前三阴之后，次“后”字指行阴灭相，念念灭处，死后断灭。就妄生计度，以为生人天七处（七处即人间、欲界、四禅和无色界等），死后亦皆断灭，故堕入外道七断灭论。

或计身灭。或欲尽灭。或苦尽灭。或极乐灭。或极舍灭。如是循环。穷尽七际。现前销灭。灭已无复。

或计四洲六欲天处身灭：或初禅天的欲尽灭；或二禅天的苦尽灭；或三禅天的极乐灭；或四禅天和四空天的极舍灭。这样循环推测，穷尽四洲、六欲天（共二际）；初禅、二禅、三禅、四禅（四际）；再加四空外（一际），总共七际，皆归寂灭。现前的总要消灭，灭后必不再生。

由此计度死后断灭。堕落外道。惑菩提性。是则名为第九外道。立五阴中死后断灭。心颠倒论。

因此妄自计度，死后必归断灭，就堕落外道邪见之中，迷失菩提真性。这是第九种外道，创立五阴中死后断灭，由颠倒心而发出颠倒的邪论。

又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清常扰动元。于后后有。生计度者。是人坠入五涅槃论。

又修正定的善男子，已得坚凝正心，魔不能扰，故能穷究众生生灭根元，见行阴幽清常扰动元，念念迁流，相续无间。因见无间断，便妄执后必是有，既在有上妄生计度，这人就堕入外道的五种涅槃论。

或以欲界为正转依。观见圆明生爱慕故。或以初禅。性无忧故。或以二禅。心无苦故。或以三禅。极悦随故。或以四禅。苦乐二亡。不受轮回生灭性故。

或者妄执欲界即六欲天，为转生死成涅槃之处。因修定人这时已是想尽行现，圆定发明，初得天眼，能观见六欲天界光明清净，超乎日月，远离人间的秽浊，所以心生欢喜爱慕，就认为这就是涅槃真境。或者以初禅天，离生喜乐地，苦恼不逼为现在涅槃。或者以二禅天，定生喜乐地，忧愁不逼为现在涅槃（经文上初禅无忧，二禅无苦，可能抄写时倒置之误）。或者以三禅离喜妙乐地，极之喜悦，得大随顺为现在涅槃。或者以四禅舍念清净地，苦乐双亡，三灾不及，故不受轮回生灭为现在涅槃。

迷有漏天。作无为解。五处安隐。为胜净依。如是循环。五处究竟。

上面五处，皆属有漏，现在妄执五处皆是涅槃，这是将有漏天，误解做无漏涅槃，还以为是最安稳之处，最清净之所依地。这样循环观察，妄执五处是无上的究竟极果。

由此计度五现涅槃。堕落外道。惑菩提性。是则名为第十外道。立五阴中五现涅槃。心颠倒论。

由是妄计现在五处都是涅槃，都可以享受寂灭之快乐，不乐待将来，遂堕落外道邪见，迷惑菩提真性。这就是第十种外道，创立五阴中五现涅槃，从颠倒心发出颠倒谬论。

阿难。如是十种禅那狂解。皆是行阴用心交互。故现斯悟。众生顽迷。不自忖量。逢此现前。以迷为解。自言登圣。大妄语成。堕无间狱。

阿难！以上十种邪见，皆是因修行禅定时，被行阴所覆盖，以致禅观与妄想，交战于心中，互为胜负。故了生这些狂妄见解。只因众生素来都是顽蠢糊涂，又不知自量，本身原是凡夫，岂能一下子就得成佛？因此一遇著这些境界，反迷惑为已经悟解，认为已经证果，已经登圣位，造成大妄语口业，将来必会堕落无间地狱。

汝等必须将如来语。于我灭后。传示末法。遍令众生觉了斯义。无令心魔自起深孽。保持覆护。销息邪见。教其身心。开觉真义。于无上道不遭枝歧。勿令心祈得少为足。作大觉王清净标指。

你们必须在我灭度后，将如来这些话，转告末法时代的众生，使他们能普遍觉察，彻底明白这些道理。不要使心魔自造深重罪业。当保持他们的禅定，护持他们的道业，消除他们的邪见，使彼心身开朗，明白真实义理，于求无上佛道之途中，不走迂曲歧路，不使他们心中有所祈求，得少为足。要做个大觉的法王，标榜人天的清净规范，作为成佛的指南。

阿难。彼善男子修三摩提。行阴尽者。诸世间性。幽清扰动同分生机。条然隳裂沉细纲纽。补特伽罗。酬业深脉。感应悬绝。

现在讲识阴始终之相。

阿难！这个修正定的善男子，行阴已破尽，则世间二十类众生，共同生灭所依的根元，清幽扰动的相状，就会忽然消灭。补特迦罗，译作“数取趣”，数数作业，数数趣果。业指有漏罪业，因行阴作业牵引识阴，投生而受果报，故行阴为识阴酬偿宿业之脉络。脉络是深沉难见、微细难知，是生命的枢纽。今行阴破，则脉断命绝，感应悬绝。感应即因果，从此因亡果丧，不

再受生。

于涅槃天将大明悟。如鸡后鸣。瞻顾东方。已有精色。六根虚静。无复驰逸。内外湛明。入无所入。深达十方十二种类。受命元由。观由执元。诸类不召。于十方界。已获其同。精色不沈。发现幽秘。此则名为识阴区宇。

涅槃天即众生不生不灭之真如佛性，以前为五阴所覆盖，故轮回生死，如处长夜。今行阴尽，识阴显，自性将放光明，就如鸡鸣五更，已见东方晓色，曙光初升。这时六根虚明寂静，不再随著六尘境界，宾士放逸。内根外尘打成一片，湛然光明，内不见根，外不见尘，已达入无所入，要尘两亡之境。这时识精自然显露，所以就明白十二类众生，各自受命的元由。至此唯一识精元明，没有行阴生灭业因，故不再牵引受生，互相感召之果报。唯见十方世界同一识性，更无他物。真精妙色，真妄和合之幽秘识阴，已不再沉隐而得显现。但这只是已得六解，仍未亡一之境界，即不得大明，只是初晓。因仍为识阴所蔽，叫做识阴区宇。

若于群召已获同中。销磨六门合开成就。见闻通邻互用清净。十方世界及与身心。如吠琉璃。内外明彻。名识阴尽。是人则能超越命浊。观其所由。罔象虚无。颠倒妄想。以为其本。

若于十二类众生，业果不再互相感召受生，而得到同是一个识体，再精进正定，运用金刚智之力，消灭六根门户的局限，使成为一圆融清净宝觉，则开合成就，一根能为诸根用。不独眼能见还能闻；耳、鼻、舌等也一样。六根有如邻舍相通，可以互相使用，了无障碍。十方世界和自己身心，如晶莹无疵的琉璃，内根外境，浑然圆融，清净明彻，这就是识阴已尽的境界。众生因识阴覆盖，故于无同异中，炽然成异，同异失准，相织妄同，故名命浊。今识破真现，这人就能超越命浊。反观识阴的来由，实是罔象虚无（罔是似有，像是似无），非有非无，虚幻不实，颠倒妄想以为根本。

阿难当知。是善男子穷诸行空。于识还元。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。

现在讲识阴十种邪执。

阿难当知，这修圆通正定的善男子，已经穷尽有生灭的行阴幽清常扰之动相，已趋澄静，再精进用功，至识阴显现，要归还一真法界，本元觉地之际。这时识阴寂灭之性虽现前，但其真精妙用尚未能圆照法界。

能令己身根隔合开。亦与十方诸类通觉。觉知通吻。能入圆元。若于所归。立真常因。生胜解者。是人则堕因所因执。娑毗迦罗所归冥谛。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

现在虽能使自身的六根隔碍消溶，自由开合互相为用，还能与十方各类众生，同一见闻觉知。觉知既然相通吻合，就能证入圆妙觉元之识阴性体。这时假若以所入的圆元，妄立为真常的实境，安稳的归依处，便生出狂胜的见解，这人就会堕入因所因执。既识阴本非真因，而执为真因，就与娑毗迦罗（译作黄发外道）所执的“冥谛”为究竟归依处一样，成为他们的伴侣，迷惑菩提佛果，亡失正知正见真正智慧。

是名第一立所得心。成所归果。违远圆通。背涅槃城。生外道种。

这是识阴第一种邪执，非因计因，妄立所得的心，成为所归的果位。去本修圆通日远，与涅槃城，即常乐我净、寂灭场地，背道而驰。本是佛子，今反入生死路，堕落外道冥谛之家。

阿难。又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于所归。览为自体。尽虚空界十二类内所有众生。皆我身中一类流出。生胜解者。是人则堕能非能执。摩醯首罗。现无边身。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

阿难！又修圆通之善男子，已破行阴生灭迁流之相，于识阴寂灭之性虽现前，但其精真妙明，尚未能圆照法界。若于行破识显时，妄执识阴为究竟安稳之归依处，揽为自体，还认为是妙觉明性，以为尽虚空遍法界，十二类众生皆于我身中识体流出。识体为能流出，世界众生为所流出，我能生众生，众生不能生我，便生出这种狂胜邪解。这个人就堕入能非能执，如摩醯首罗（译大自在，或大我慢，是色界顶天。有三眼、八臂手执白拂，骑大白牛，优游自在，还能现无边众生身形）。此修行人成为大自在天的伴侣，迷惑佛果菩提，误入魔道，亡失正知正见。

是名第二立能为心。成能事果。违远圆通。背涅槃城。生大慢天我遍圆种。

这是识阴第二种邪执，立识阴为能生因心，十方众生为所生，成为事相的实果。离本修圆通日远，与涅槃城背道而驰。本是佛子，今反入生死路，生到大慢天，妄执遍圆种族。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于所归有所归依。自疑身心从彼流出。十方虚空。咸其生起。即于都起所宣流地。作真常身无生灭解。在生灭中。早计常住。既惑不生。亦迷生灭。安住沉迷生胜解者。是人则堕常非常执。计自在天。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

又修圆通的善男子，已灭尽行阴生灭迁流之相，这时识阴寂灭之性虽现前，但其精真妙明，尚未能圆照法界。若于行破识现时，执识阴为究竟安稳之归依处，怀疑自己之身心，皆从识阴中流出，十方虚空亦从它生起，就妄执此处为真常身，作无生灭解。不知识阴乃是不生灭与生灭，真妄和合识，必需破此和合识，灭相续心，去妄存真，生灭既灭，寂灭现前，才能返回自性，常住真心。现在识阴尚未破尽，尚在生灭中，而早计为真常。不但迷惑不生不灭的真心，亦不明生灭的妄性。反安住沉迷于这妄境，生出狂胜邪解。这个人就会堕落于识阴为常，我及众生为非常的邪执中，成为自在天（即欲界天）波旬魔王之伴侣。自在天执自己为能生，万物为所生，能生者常，所生者非常。迷惑佛果菩提，误入魔道，亡失正知正见。

是名第三立因依心。成妄计果。违远圆通。背涅槃城。生倒圆种。

这是识阴第三种邪执，建立识能生我的身心为因，是我之归依处，把生灭之识，认作真常身之虚妄果，离本修圆通日远，与涅槃城背道而驰。本是佛子，反入生死路，生于颠倒种族。

又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于所知。知遍圆故。因知立解。十方草木。皆称有情。与人无异。草木为人。人死还成十方草树。无择遍知。生胜解者。是人则堕知无知执。婆吒霰尼。执一切觉。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

又修圆通的善男子，已破行阴生灭迁流之细相，这时识阴寂灭之性虽现前，但其精真妙明，尚未能圆照法界。若于所知的识阴，见其性是广大周遍，由此妄立邪解，以为万物既由其性产生，人与万物又同出一流，则十方草木，当然与人无异，应当属于有情。草木可以为人，人死还可为草木，不分有情无情，皆属有知，如是生出狂胜邪解。古人说“人非草木，熟能无情”，现在这人将本无情的草木执为有情，就堕入知实无知的邪执中，和婆吒、霰尼，这两种外道都执一切有情无情，皆有知觉，成了他们的伴侣，迷惑佛果菩提，亡失正知正见。

注：婆吒，译作避去，幼为牧童时与毗舍离王子同游戏，王子戏将其身为榻而睡其上，童归诉

其母。母云：彼将来为王，故不可与争，应离去，故立名。霰尼，译作有军。有军人气概。

是名第四计圆知心。成虚谬果。违远圆通。背涅槃城。生倒知种。

这是识阴第四种邪执，计识阴圆遍一切，作为有知觉的因心，而以无情无知之物，认作有情有知，成为虚无错谬之果。远离圆通，违背涅槃城，生颠倒知见之种类。

又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于圆融根互用中。已得随顺。便于圆化一切发生。求火光明。乐水清净。爱风周流。观尘成就。各各崇事。以此群尘。发作本因。立常住解。是人则堕生无生执。诸迦叶波并婆罗门。勤心役身。事火崇水。求出生死。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

又修圆通的善男子，已灭尽行阴生灭迁流之细相，这时识阴寂灭之性虽现前，但其识精妙明，尚未能圆照法界。若以当前的六根圆融，互相为用，没有阻碍之时，亦已得到大随顺，便以为这圆融是造化之理，就妄执一切万象，莫不由四大产生，认四大为常住不变。于是背自性的性火，乐求外火的光明。乐水的清净，爱风的周流，观尘即大地的成就，各随己执，崇拜侍奉。以这群尘（即四大）为产生万物的根元，而妄作常住解。这人就会堕入生无生的谬执中。四大本不能生，而以为是能生。就和迦叶波（译作大龟氏）、婆罗门（译作净裔）等外道做伴侣，他们都是以身为劳役，修一切苦行，或事火，或崇水，希望得到脱离生死，证得真常。因此迷惑佛果菩提，亡失正知正见。

是名第五计著崇事。迷心从物。立妄求因。求妄冀果。违远圆通。背涅槃城。生颠化种。

这是识阴第五种邪执，以四大为有知而崇事之，迷失真如之性，堕落唯物之邪见，妄立四大无知之群尘，作为出生死之正因，而冀求能生真常之乐果，错乱修习。这样非但远离圆通，背弃涅槃城，还堕落外道，生于颠倒造化的外道种族。

又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于圆明。计明中虚。非灭群化。以永灭依。为所归依生胜解者。是人则堕归无归执。无想天中诸舜若多。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

又修圆通的善男子，已破行阴生灭迁流细相，这时识阴寂灭之性虽现前，但其精妙真明，尚未能圆照法界。若于圆明中的虚无性体，妄计为究竟安居之地，故欲毁灭四大化成的根身国土，使成为纤尘不立，以这虚无不实之地，作为究竟归依处，舍弃本修，不再前进。这人就会堕落于归无归的邪执中，认为有所归，其实无可归，就和无想四空天的舜若多（译作虚空神）作为伴侣，从此迷惑佛果菩提，失去正知正见。

是名第六圆虚无心。成空亡果。违远圆通。背涅槃城。生断灭种。

这是识阴第六种邪执，妄以圆明虚无之心为因，成立空亡之果，不仅远离本修圆通，违背涅槃圣果，还生于一切断灭，无复续生之外道种族。

又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于圆常。固身常住。同于精圆。长不倾逝。生胜解者。是人则堕贪非贪执。诸阿斯陀求长命者。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

又修圆通之善男子，已尽行阴生灭迁流之细相，这时识阴寂灭之性虽现前，但其精真妙明，尚未能圆照法界。若于识阴精明，湛然不动的体性，认为是圆满常住，就冀求自己色身亦和识阴一样，坚固常存，长生不死，生出狂胜邪解。这人就堕于贪非贪执，贪求色身永远长生，而实际上是不可能的事。这就和诸阿斯陀（译作无比即长寿仙）求长寿者做伴侣，迷惑佛果菩提，失去正知正见。

是名第七执著命元。立固妄因。趣长劳果。违远圆通。背涅槃城。生妄延种。

这是识阴第七种邪执，执著识阴为受命的根元，立坚固虚妄的色身为因心，趣向长恋尘劳，贪求固形不死的果报。非但远离本修圆通，背弃涅槃圣果，反堕落外道，生于妄想延长寿命之仙族。

又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。观命互通。却留尘劳。恐其销尽。便于此际坐莲华宫。广化七珍。多增宝媛。恣纵其心生胜解者。是人则堕真无真执。吒枳迦罗成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

又修圆通的善男子，已尽行阴生灭迁流细相，这时识阴寂灭之性虽现前，但其精真妙明，尚未能圆照法界。因见识阴既为一切众生的生命的元由，遍一切处，互相融通，没有阻碍，因此知道一切世间尘劳，皆与识阴有关，尘在命就在，尘亡命亦亡，就贪恋尘劳，恐怕尘劳销尽，命亦随著断绝。这时既然行尽识现，一切皆圆融变化，随心所欲，因此变现一幢庄严华丽的莲花宫殿，广增七宝奇珍，妖艳美女，从此就放纵其心，恣情娱乐，以无常声色之乐，作为真常之妙乐，生出狂胜见解。这人就堕入真无真的邪执，妄执业识，命元为真常，而命元哪里是真常？就像叱只（译作结缚）、迦罗（译作我所作）天魔之类，自以为三界一切众生结缚不自由，皆为我所作。本欲出尘，今反留尘，成为天魔的伴侣。迷惑佛果菩提，亡失正知正见。

是名第八发邪思因。立炽尘果。违远圆通。背涅槃城。生天魔种。

这是识阴第八种邪执，以邪思纵欲为因心，以炽盛的尘劳为果觉，远离本修圆通，违背涅槃圣果。不断欲而修禅，终落邪魔，生天魔种族。

又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。于命明中分别精粗。疏决真伪。因果相酬。唯求感应。背清净道。所谓见苦断集。证灭修道。居灭已休。更不前进。生胜解者。是人则堕定性声闻。诸无闻僧。增上慢者。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

又修圆通的善男子，已尽行阴生灭迁流之细相，这时识阴寂灭之性虽现前，但其精真妙明，尚未能圆照法界。已明白十二类众生各自受命的元由，知识阴能普遍含藏一切有漏和无漏的种子，为凡圣所共依托之地，由是分别圣位是精，凡位是粗。再疏通抉择，认圣道则真，外道则伪，而世间法和出世间法，皆依因感果，自作自受。于是急欲舍伪从真，只求感应（感即修、应即证）真修实证，速出三界，以致违背一乘实相的清净道。

什么是一乘实相？非空非有，即空即有，称性起修，全修契性，无生死可了，亦无涅槃可证，叫做一乘实相。现在既然见苦而想断集（集即烦恼），为证寂灭而修道，而停留于寂灭的化城，认作涅槃的胜解，得少为足；以为所作已办，生死已了，不受后有。于是不求前进，不肯回小向大，再求佛乘。这个人就堕和定性声闻，为钝根阿罗汉，或四禅天中的无闻比丘，未得言得，未证言证，成为增上慢人的伴侣，迷惑佛果菩提，亡失正知正见。

是名第九圆精应心。成趣寂果。违远圆通。背涅槃城。生缠空种。

这是识阴第九种邪执，虽非外道，但用心非正，只求圆满易粗为精，以四谛相应为因地心，而趣向于沉空滞寂之果位，远离本修圆通，违背涅槃圣果，成为定性声闻，生于缠空种族。不求前进，又不愿后退，故为空所缠缚，莫有超脱之志。空本无物，怎能结缚？这就是头上安头，空上安空，无事找事做。

又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于圆融清净觉明。发研深妙。即立涅槃而不前进。生胜解者。是人则堕定性辟支。诸缘独伦不回心者成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

又修圆通的善男子，已尽行阴生灭迁流之细相，这时识阴寂灭之性虽现前，但其真精妙明，尚未能圆照法界。若于六根圆融，互相为用，清净妙明心中，照见众生各自受命的元由，随发心再研究更深妙理。于寂灭空性中，误认为是涅槃胜解，是究竟归依处。便安住不前，不再求真如不动的寂灭场地。这人就会堕入定性辟支（既缘觉、独觉），不回小向大之小乘作为伴侣，迷惑菩提佛果，亡失正知正见。

注：梵语辟支迦罗译作“缘觉”，或“独觉”。缘觉是有佛出世时，以闻十二因缘而悟道，叫做缘觉。无佛出世时，以独居深山，悟诸行无常，而得道者，叫做独觉。

是名第十圆觉吻心。成湛明果。违远圆通。背涅槃城。生觉圆明不化圆种。

这是识阴第十种邪执，圆遍诸类，此是识阴境界，即是与各类众生的觉知性，融通吻合为因心，而证寂湛明彻之果。故生于独觉缘觉，无师自悟，认为理圆智明，得少为足，成为自了汉。故虽有妙用，但只得意生身，不得应化身，终生于不化圆种。

何谓化城？从前有人要往宝所寻宝，但行至半路，觉得太辛苦，不想前进。有神通人就变一化城，让寻宝者暂时休息，然后再前进，这叫做化城。这比喻佛的声闻弟子，既未证得寂灭之空理，便以为是究竟涅槃，而得少为足，不再向前。故佛说“化城”喻，劝策彼勇猛直前，回小向大，趣向无余涅槃，直达宝所，而不要中道自画。

阿难。如是十种禅那。中途成狂。因依迷惑。于未足中生满足证。皆是识阴用心交互。故生斯位。

阿难！如是十种禅那所现境界，皆因迷惑无知，以伪乱真，致误入歧途，生起颠狂见解，由执狂解而不自觉，反以得少为足，未证言证。未至寂灭现前，就生出满足已证寂灭之想。这都是识阴将破而未破的时候，因用心不纯，妄念与正念交战之时，若妄生贪嗔欲念，就会著魔，走火入魔。一著魔境就难破除，虽有人指点，亦执迷不信，终至堕落。

众生顽迷。不自忖量。逢此现前。各以所爱。先习迷心。而自休息。将为毕竟所归宁地。自言满足无上菩提。大妄语成。外道邪魔所感业终。堕无间狱。声闻缘觉。不成增进。

众生愚顽无知，迷昧无识，又不自己忖德量能，遇到这种境界现前，就随著自己平生所爱好，加上积劫的习染，迷惑心窍，欣然执著现境，以为是究竟的安心立命处。还以为证得无上菩提，未证言证，成为大妄语。

外道邪魔虽亦感得有漏禅定的福果，但福业享尽，必堕无间地狱。声闻缘觉，虽获无漏禅定所感的圣果，但终止化城，不达宝所，不能再增进，不能得证菩提极果。

虽是人人皆可成佛，但成佛必定经过长期修持，不是一下子便可成佛。好像读书一样，经多少年才能毕业，多少年才能得硕士，多少年才能得博士。怎可一步没有迈，便说已证果成佛，真是说梦话，真是大妄语！

汝等存心。秉如来道。将此法门。于我灭后。传示末世。普令众生。觉了斯义。无令见魔自作沈孽。保绥哀救。销息邪缘。令其身心入佛知见。从始成就。不遭歧路。

你们要怀救世的在悲心，秉承如来度生之道，在我灭度以后，应将这种判别邪魔的法门，传示给末法的众生，使他们普遍明白这种道理，不要令他们被见爱之魔所扰。什么是见爱魔？从一至七是见魔，狂解妄见。第八是见爱魔，因贪恋尘劳。后二种二乘人，于界内见爱虽断，而界外见爱犹存。因厌有著空，但求自利，不知利他，故不能成无上菩提，这都是自心见魔，自作罪业之因，而投沉沦之果，故必须保护修禅定的人，拯救他们，令他们消除邪见、障道因缘，使身心清净，自然能入佛之知见。从此完成破五阴、超五浊而成佛道，不再误入歧路。

如是法门。先过去世恒沙劫中。微尘如来。乘此心开。得无上道。

这五阴魔境的法门，是过去世，恒沙劫中无量无数的先佛，都依此法门而得深心开悟，明白佛的正知正见，成就无上菩提之道。

识阴若尽。则汝现前诸根互用。从互用中。能入菩萨金刚干慧。圆明精心。于中发化。如净琉璃。内含宝月。如是乃超十信、十住、十行、十回向、四加行心。菩萨所行金刚十地。等觉圆明。

识阴若是破尽，则现前的六根不复隔碍，而见、闻、觉、知就可以互相为用，再精进不懈，便能证入菩萨的金刚干干慧（即等觉后心）之干慧地。

圆明即能证妙智；精心，是所证理体。以能证智，证所证体，从体起用，体用双彰，于中再起变化，就如晶莹的琉璃一样，内含宝月，洞照无遗。圆明是般若德即报身，精心是法身德即法身；于中变化是解脱德即应身。这是说一超便能直入等觉后心，证佛三德，齐等于佛，故能超越十信、十住、十行、十回向、四加行心，乃至菩萨所行金刚十地，以及等觉菩萨所证之圆明。

入于如来妙庄严海。圆满菩提。归无所得。

十信、十住、十行、十回向、四加行心，乃至等觉，皆是妙庄严路，既能超越妙庄严路，便能直入如来，万德庄严的大觉果海。至此就能“圆满菩提”，圆满真实究竟义，即二执除，三惑尽，证得一切种智，契合本有真性。“归无所得”；既与本觉契合为一，圆满无余，胜净明心，本来已有，当然不是从外所得来的。

此是过去先佛世尊。奢摩他中。毗婆舍那。觉明分析微细魔事。魔境现前。汝能谙识。心垢洗除。不落邪见。

这是过去世的诸佛世尊，奢摩他是“止”，毗婆舍那是“观”。在修止、观的时候，用妙觉明察，即定慧观察力，来分析微细魔事。一旦魔境现前的时候，若能认识清楚，心中不住不著，

不生胜解，心垢洗除，心魔不作，自然不会堕落邪见网中。

什么是心垢？其实就是贪欲、淫欲。心垢不除，则无明烦恼，种种毛病都发生，那就永远堕落邪知邪见网中了。

阴魔销灭。天魔摧碎。大力鬼神。褫魄逃逝。魑魅魍魉。无复出生。直至菩提。无诸少乏。下劣增进。于大涅槃心不迷闷。

阴魔既然消灭，心魔不生，则天魔外道，自然摧肝碎胆，大力鬼神亦皆魂消魄丧。至于魑魅魍魉诸小鬼等，更要销声匿迹，不敢复出。这样便可超越各种圣位，直达菩提大道。至此上升诸圣位之功德，亦自然圆满，莫有丝毫欠缺。纵然是下劣二乘，如果能回小向大，力求增进，不再迷闷，亦能进取诸佛所证的大涅槃圣果。

若诸末世。愚钝众生。未识禅那。不知说法。乐修三昧。汝恐同邪。一心劝令持我佛顶陀罗尼咒。若未能诵。写于禅堂。或带身上。一切诸魔。所不能动。汝当恭钦十方如来。究竟修进最后垂范。

若于末法时代的愚钝众生，当然不能辨别定中种种差别魔事，又不知佛今日所说的辨别邪魔法门，虽乐于修习禅定，却难免受邪魔所迷惑。你就应该教导他，持念我的大佛顶陀罗尼咒。如果是愚昧不能读诵，就写这咒悬在禅堂内，或带在身上。这咒所在之处，皆有金刚藏王菩萨，及其眷属，日夜随侍保护，故一切天魔外道，不能侵犯。

释迦如来又悲心切切，咐嘱阿难及诸大众，应常恭敬钦承这个愣严大定，耳根圆通，反闻闻自性的法门。亦是十方如来，从始至终，究竟修证的胜妙法门。你们应当依法勤修，成就自利行；再垂示初心后学，令末世众生，亦能依教修习这个遗范，成就利他行。

最后是对最初而言，因阿难最初殷勤退请，十方如来得成菩提“最初方便”。世尊已于征心辨见，乃至三如来藏，耳根圆通，正助双修等，则最初方便，已开示完毕。后因哀怜末法众生，再回身凭倚，详细解释七趣因果，以励精修。再辨别五阴魔境，以防惑乱。这是居于方便之最后，故曰“最后垂范”。

阿难即从座起。闻佛示诲。顶礼钦奉。忆持无失。于大众中重复白佛。如佛所言。五阴相中。五种虚妄为本想心。我等平常。未蒙如来微细开示。又此五阴。为并销除。为次第尽。如是五重。诣何为界。惟愿如来发宣大慈。为此大众清净心目。以为末世一切众生。作将来眼。

阿难听完佛陀的开示，立即从座站起来，恭敬顶礼，钦承法旨，口持心忆，不敢忘失。于大众中再向佛说：我现在还有三点疑问：（一）如佛所说，五阴相中有五种妄想，以为根本想心。但我等平日只知五阴相妄，当体即空，并未得如来详细开示，为何五阴皆以妄想为根本？妄想是从哪里来的？（二）五阴既然都是以妄想为本，现在要灭除，究竟是一次顿除，还是渐次灭除？（三）欲破五阴境界，但以何处是它的界限边际呢？唯愿如来，大慈不倦，再详细开示，不但为这大会中的大众，清明心目，也好为将来末世的众生，做入道的正眼。

佛告阿难。精真妙明。本觉圆净。非留死生及诸尘垢。乃至虚空。皆因妄想之所生起。

佛告阿难，精真妙明的本觉真心，本来是圆满清净，纯一无杂，至真无妄，并没有界内的分段生死，以及界外的所证涅槃，也没有想相为尘，识情为垢，甚至晦昧的虚空，哪里还有五阴的差别相呢？这些都是由妄想所产生的。

真精妙明，亦即是我人本具之如来藏性，是一尘不染，一法不立。我们修道，目的就是要国到自性上。如果没有如来藏性，我们亦不必修道了。

斯元本觉妙明真精。妄以发生诸器世间。如演若多。迷头认影。

推究这妄想的根元，皆是因本觉妙明的真心中，一念妄动，成为阿赖耶识，依动故能见，依能见故境界妄现，遂发生相分。既有见相二分，遂发生有情世间，和器界世间，就好像演若达多，迷头认影，头本在而妄惊为失，影非实而反认为真。这是说众生不知真本有，而反迷为失，妄本空，而反迷为有，因此迷真逐妄，认妄作真，从迷积迷，流转生死，没有休息。

妄元无因。于妄想中立因缘性。迷因缘者。称为自然。彼虚空性。犹实幻生。因缘自然。皆是众生妄心计度。

妄本无因，有因就不是妄。只是妄想辗转相因，递相为种子，乃于虚妄中，假立因缘性。如是因，如是缘，只是用来破外道，方便之说，并没有真实的意义。而一般外道既拨无因果，还迷于因缘，妄说五阴为自然性，不知连眼前的虚空，看似不动不坏，，实在仍是虚妄。上文文殊师利菩萨偈颂曰：“空生大觉中，如海一沤发。”虚空生于自性中，好像大海中一个小浮沤而已，岂不是虚妄不实？若说因缘，已是不对；若再说自然，更是戏论。这皆是众生虚妄猜测，颠倒计度而已。

阿难。知妄所起。说妄因缘。若妄元无。说妄因缘。元无所有。何况不知。推自然者。是故如来与汝发明。五阴本因。同是妄想。

阿难！若是知道妄想有所起处，尚可说妄想是从因缘生。若是妄想根本无起处，是诸法空相，当体全空，那么说妄想是因缘所生法，就不能成立。何况连因缘都不知的外道，还推说为自然，岂不是更加虚妄？因此之故，如来今天为你们说明五阴的本因，只是妄想而已。

如欲追求妄想之因，那就因为依真起妄，生出五阴山，把你的如来藏性压住，还来了六个土匪，占据山头，招兵买马，打家劫舍，无所不为，害到主人翁乌烟瘴气，失去正知正见，埋没了自性光明。现在要把六贼降伏，五阴破尽，才能恢复本来光明，才能显现如来藏性。

汝体先因父母想生。汝心非想。则不能来想中传命。如我先言心想醋味。口中涎生。心想登高。足心酸起。悬崖不有。醋物未来。汝体必非虚妄通伦。口水如何因谈醋出。是故当知。汝现色身。名为坚固第一妄想。

现在说明五阴妄想，第一种色阴坚固妄想。例如你现在之身体，先是由父母之爱欲妄想而生起，如果你的中阴身，没有情感爱憎的妄想，就不会揽为自体，不会来投胎。必须父母与自己三人的妄想感应和合，才能于和合妄想中，传续命根。

应前经文：“流爱为种，纳想成胎，”“胎因情有”，生命是由彼此互相情想而继续。如果想阴破，没有妄想，就能了生死。

就如我上文所说：心想醋味，口中就流涎；心想登高，足心就感酸软。然而眼前并没有悬崖，也没有酸物，只是凭你的妄想，而口水酸麻，立刻相应。假使你的身体，不与虚妄同类，为什

么因说酸，口中流涎；想登高，足心酸软？既然口涎足酸都是由妄想而生，就知道你的身体亦同样是虚妄了。所以要知道，你现在之色身，是父母欲爱所生，欲爱是坚固不可解，而你之流爱妄想，更坚固有力，内根如是，外界亦一样。如前文云：“坚明立碍”，“空晦暗中，结暗为色”，皆是以坚凝成色，所以叫做色阴坚固第一妄想。

楞严经的哲理说得真透彻，你们听了这段经文，就应该明白这个幻化之躯，只是情想虚妄和合而成，所以就不要把它看做宝贝，太放不下，太执著于卿卿爱爱了。

即此所说。临高想心。能令汝形。真受酸涩。由因受生。能动色体。汝今现前。顺益违损。二现驱驰。名为虚明第二妄想。

既以上面譬喻来说，因有临高的妄想心，就能使你的形体，真正感受酸涩之苦。由于想心为因而有受，故能扰动色因的形体，所以你现前之受阴，顺之则益，叫做乐受。好像受人赞叹，心生欢喜。违之则损，叫做苦受。好像受人毁谤，心生嗔恨。这苦乐二境，都驰流不停地来操纵你的身心。但这都是虚妄，况且受阴又无体，只是虚明，因虚故能纳顺逆，明故能知苦乐，因此受阴为虚明第二妄想。

由汝念虑。使汝色身。身非念伦。汝身何因随念所使。种种取像。心生形取。与念相应。

现在说想阴。由你的念虑，即第六意识的想念思虑，能役使你的身躯。而身属色法，念属心法，身与想念，本非同一伦类。为什么身形会随想念所使，攀缘种种形像呢？现在因这个想阴的心念生起，故令你的身形，时刻与念虑相应，所谓“一念不生全体现”。这个“全体”，就是如来藏性，吾人的本地风光，本来面目。“六根忽动被云遮”，稍一举心动念，即把本有光明遮盖。由此可见现前一念的重要性。若能一念不生，一念不灭，即如如佛矣。

寤即想心。寐为诸梦。则汝想念摇动妄情。名为融通第三妄想。

寤即醒时，寐即睡时，醒时即为想心，通于散位独头。睡时即梦，通于梦中独头。则你的想念，摇动妄情，不管寤时、寐时，依然与色心两处相应。如前文（第四卷）曾设喻，有人重睡，彼家有人捣练舂米。其人梦中闻舂捣声，别作他物。或为击鼓，或为敲钟。即于梦时，自怪其钟，为木石响。即是现在所说的色心双融，寤寐互通的作用。这就叫做融通的第三种妄想。

化理不住。运运密移。甲长发生。气销容皱。日夜相代。曾无觉悟。

生灭变化的理体，迁流不息，密密推移，难于觉察。犹如人体上，指甲渐长，头发渐生，少时天真活泼，壮年血气方刚，转眼年老，发白面皱，这皆是行阴日夜不停地生住异灭，新陈代谢。但从古至今，有多少人能觉悟了知呢？就如波斯匿王所说：“变化密移，我诚不觉。”人生都是在生老病死中轮转，死了再生，生了再死，永不停息，糊涂来糊涂去，没有人能觉知！

阿难。此若非汝。云何体迁。如必是真。汝何无觉。则汝诸行念念不停。名为幽隐第四妄想。

阿难！若说这迁流之行阴，不是你的心，怎么又可使你的形体变迁。若说真是你的心，为何你又一无所觉？两边都破，说是也不对，说不是亦不对，究竟是什么？就是妄想。楞严经说得多清楚！可知你现前这个念念迁流，幽隐难见的行阴，全属虚妄，故叫行阴幽隐第四妄想。

又汝精明湛不摇处名恒常者。于身不出见闻觉知。若实精真。不容习妄。何因汝等。曾于昔年睹一奇物。经历年岁。忆忘俱无。于后忽然覆睹前异。记忆宛然。曾不遗失。则此精了湛不摇中。念念受熏。有何筹算。

如果你的识阴，是精明而湛然不摇动，没有虚浮之想，没有迁扰之相，似一似常，应与如来藏相通。然而你的身体，仍然不出于见、闻、觉、知。若是精真无杂，就不会存习气的虚妄。好像真金一样，不该杂有泥沙。为何你们在往昔时，曾看见一种奇物，多年以后，本已完全忘记，后来忽然又看见那件奇物，却又记忆起来，毫无遗忘。那就证明你们的八识田中，已经留下了薰习过的种子。虽然识精是澄然不摇动，但它是念念受前七识生灭，妄习所熏，经年累劫，多至无法计算。

我人之六识如聚敛之吏，七识似出纳之官，八识犹如库藏之使。

阿难当知。此湛非真。如急流水。望如恬静。流急不见。非是无流。若非想元。宁受妄习。

阿难！你当知道，这八识虽是湛然不动，但以真薰之则成真，以妄薰之则成妄，故不是真常不动之性。譬喻急流之水，远望似恬静，实则水流太急，故看不出流动之相，并不是没有流动的。故识阴若不是前四阴的妄想根元，怎么会受妄染所薰习？

非汝六根互用开合。此之妄想无时得灭。故汝现在见闻觉知中串习几。则湛了内罔象虚无。第五颠倒微细精想。

这些微细妄想，要到何时才能消灭呢？除非你之六根能够互相为用，开合自在，识阴完全灭尽，生灭灭已，寂灭现前。要不然这些微细妄想，是永远不能消灭的。

妄想完全破尽，纯真识精的时候，便能转八识成为大圆镜智。

所以你现在的见、闻、觉、知、嗅、尝六精之性，即第八识，是念念受薰，互相串通。虽是习气几微，能够令它不消失，但这湛然精明不动，是以一分无明为能串，而以六根习气为所串，所以是罔象虚无，似有非有，似无非无。凡夫还妄执为命根，二乘更认作涅槃，岂不是颠倒？故识阴是第五颠倒的微细精想。

这时识阴不叫妄想，而叫精想。因虽非妙精明心，但只是第二月，故名精想。如能去妄存真，放开手指，便成真月。

阿难。是五受阴。五妄想成。

阿难！这五阴是由想行识三阴，造作业因，而招感色受之果，覆盖了真性，故此五阴都叫做五受阴，又叫五取蕴。一切众生都揽此以为自体，故此身亦叫五蕴幻躯，又叫五阴身。总之，都是妄想所成，并不是真如妙心所本有的。

汝今欲知因界浅深。唯色与空。是色边际。唯触及离。是受边际。唯记与妄。是想边际。唯灭与生。是行边际。湛入合湛。归识边际。

你现在欲知道因界的深浅，当知有相的色，无相的空，是色阴的边际。色是浅界，空是深界。如果只是离开诸色相，不是尽色阴边际，必须空有俱离，才能超出色阴的边际。

受阴是以六根对六尘，取著叫触，厌舍叫离，触是浅界，离是深界。只知尽触，不知尽离，不叫尽其边际，必须离触俱尽，才能超出受阴边际。

想阴以有念为记，无念为忘，记是浅界，忘是深界。只是离开诸念，不叫做尽其边际，必须有念无念都尽，才能超出想阴边际。

行阴是迁流，生灭不停，现在就以散心的粗行生相为浅界，定心的细行灭相为深界，但只尽瀑流的粗相，不叫尽其边际。必须连清幽细相亦尽，才能超行阴边际。

识阴以入湛为浅界，以入无所入，即合湛为深界。但只是旋流入湛，还不能尽识阴边际。必须尽入湛合湛，内外明彻六根互用，才能超出识阴边际。

此五阴元。重叠生起。生因识有。灭从色除。

这五阴的根元，是由于一念妄动，迷藏性以为识性，成为生因识有。有识相就有行，动必取境就有想，能取见分就是受，所取相分就是色。因一念妄动，便成五阴重叠浑浊相。

灭从色除：若是动静二相了然不生，则色性自灭，而受、想、行、识亦随而灭，是由粗而细。五阴之生起，就如人穿衣一样，先自内向外而渐穿著。五阴消灭，就如人脱衣，必自外向内而渐脱去。

理则顿悟。乘悟并销。事非顿除。因次第尽。

若能明白五阴本因之道理，同是妄想，当体即空，由此一念顿悟，便能消除五重妄想。若就事言，则世间一切诸所有物，虽皆菩提妙明真心，但因无量劫以来，我执太深，法执更坚，色心诸法，都有微细种子，潜藏于八识田中，故不能一念就可以顿灭，必须次第来扫除，故用戒定慧修持力，由浅而深来次第把它扫除，才能恢复本来清净。

我已示汝劫波巾结。何所不明。再此诣问。汝应将此妄想根元。心得开通。传示将来末法之中诸修行者。令识虚妄。深厌自生。知有涅槃。不恋三界。

我前面已将劫波巾，如何解结的道理，详细告诉你，为何还有这个疑问？你应该把这个妄想的根本元由，研究明白清楚，才可以传示给将来末法时期的修行人，使他们都能够认识五阴之虚妄，自然会对生死轮回，生出深切的厌离，又知道本有不生不灭的涅槃妙果，就不会再留恋三界了。

三界是欲界、色界、无色界。所谓“三界无安，犹如火宅”。莲池大师是中国明朝有名高僧，出家后还时常回家探视夫人。夫人是聪明人，心想丈夫已经出家，而不专心务道修行，放不下情爱，怎能上进？因此在家门入口处，掘一深坑，下面点著火，上面用席遮盖。恰巧莲池大师又返家，一入门便跌下坑，很惊慌说：“为何这里是火宅？”夫人说：“既知道是火宅，为何还要回来！”这句话点醒了大师，从此便专心修道，再不回家了。

阿难。若复有人。遍满十方所有虚空。盈满七宝。持以奉上微尘诸佛。承事供养。心无虚度。于意云何。是人以此施佛因缘。得福多不。

此段是流通分。佛用财法二施，较量功德，来举出受持弘扬此经的殊胜功德。

阿难！假若有人，能以遍满十方，所有虚空的七宝，来奉献微尘数诸如来，并皆能一一钦承奉事供养，心无虚度，没有一时一刻空度。你以为这个人布施佛陀的殊胜因缘，所得的福报，多不多呢？

阿难答言。虚空无尽。珍宝无边。昔有众生施佛七钱。舍身犹获转轮王位。况复现前虚空既穷。佛土充遍。皆施珍宝。穷劫思议。尚不能及。是福云何更有边际。

阿难答言：虚空是无穷无尽，若珍宝遍满虚空，当然亦是无穷无尽。从前有一个人，仅布施佛陀七个铜钱，死后尚且投生为转轮圣王（转轮圣王有威德，有宝车，能于一时辰内，周游四大洲，比火箭还快），何况现在，穷尽虚空，十方国土，皆充满珍宝，来奉献佛陀，那他所得的福报，即使穷劫思量计算，也不能算完，怎么还有什么边际数量可说呢？

佛告阿难。诸佛如来。语无虚妄。若复有人。身具四重十波罗夷。瞬息即经此方他方阿鼻地狱。乃至穷尽十方无间。靡不经历。能以一念将此法门。于末劫中开示未学。是人罪障。应念销灭。变其所受地狱苦因。成安乐国。

佛告阿难：诸佛如来，不说虚妄之语。若是有人，纵使犯了杀、盗、淫、妄四根本大罪，又犯大乘菩萨十恶重罪，瞬息之间，堕落此方和他方的阿鼻地狱，再辗转经历十方世界所有的无间地狱。若在将要堕落的时候，能够一念回光返照，顿悟圆通，又能将此法门，于末劫中，传示末学修道人，使他们亦能开悟，续佛慧命。则这人的深重罪业，就会应念消灭，将招感地狱苦报之因，化成为安乐国土。

得福超越前之施人。百倍千倍千万亿倍。如是乃至算数譬喻所不能及。

所得的福报，还远超前以盈空珍宝，来奉施微尘数诸佛的人，百千万倍，千万亿倍，甚至无法可以用算数譬喻来说明。因供养珍宝之福为有漏，而弘扬法宝之福为无漏。无漏能了生死，当然超越有漏之福，况且还能自己圆成道业，还能教化末法众生，远离魔境，得成佛果，故非是世间财施果报所能与此相比的。

阿难。若有众生。能诵此经。能持此咒。如我广说。穷劫不尽。依我教言。如教行道。直成菩提。无复魔业。

阿难！若有众生，能一心不乱，读诵此楞严经，及诵持此楞严咒，所得的利益，就是我用四无碍辩才，来广为宣说，经无量劫亦说不完的。再能依我的教言，传示给将来末劫时期的修道者，使他们亦能明白五阴虚幻，而依教修行。这种自行化他的功德，自然会直成菩提圣果，不会再遇一切魔事。

佛说此经已。比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷。一切世间天人阿修罗。及诸他方菩萨二乘。圣仙童子。并初发心大力鬼神。皆大欢喜。作礼而去。

佛说完这部经后，大会中所有四众比丘、比丘尼、优婆塞（近侍男）、优婆夷（近侍女），暨一切世间的天、人、阿修罗，以及他方来的菩萨、辟支佛、声闻、圣仙童子，并初发心护法的大力鬼神等众，都满怀欢喜，作礼而去。

（A）这部经自阿难请佛开示，修大定的最初方便法门，佛即示以藏性，破妄显真，令明白圆解。次说圆妙三观，及正助二行，使选择圆通根。结境持咒，是圆修圆证法门。再谈七趣效离，使明白五阴魔境。最后答复三问说明五阴生灭之相，理虽顿悟，事非顿除。再用财法两施，较量功德来作譬喻，至此法会才完全圆满。

（B）今天讲完楞严经，无论是哪一类的众生，天、人、阿修罗、地狱、畜生、饿鬼，都要发菩提心，行菩萨道，不要再种恶因而得恶果，要种佛因而成佛果。佛说：“一称南无佛，皆共成佛道。”何况你们现在已听完这部楞严经，明白很多佛法，所以希望你们都能依教奉行，早日觉悟。迷者众生，觉者是佛。希望大家都赶快觉悟成佛，同圆种智，圆满菩提，归无所得。

附录 宣公为新戒弟子训话（讲于一九六八年夏）

各位今日受戒，就中各位新生命的开始，所以要把以前不清净的习气都放下，以后所作所为，都要持戒清净，切不可再有贪、嗔、痴、慢、疑等不清净坏习气。

受戒在美国可说是首次，所以你们亦是美国佛教之先进者。但先进者要吃苦，因没有前例，不知从何做起，有时甚至碰壁、做错事亦在所难免。只要处处谨守戒律，慎重行事，那亦不会不如法了。

日本佛教虽已久传于美国，但所传佛法，有点化学，化学是什么意思呢？就是虚无缥缈，说它佛法又不是佛法，说它世间法，又像似佛法，简直认不清是什么！若以四不像喻之，即似马非马，似驴非驴，似牛非牛，似羊非羊，因根本没有什么根据。好像现在有一位高丽和尚，自称是曹溪派，问他曹溪派之宗旨来源，都答不出来，怎可以乱扯，真是挂羊头卖狗肉。本来我不愿批评他人，但看一般无知青年，亦跟著自夸是曹溪派，根本连曹溪在哪里都不知道，以盲引盲，害人不浅，真是太可怜！

你们现在受了正宗佛法，不是像旁门左道，一传法就要多少钱。我这里不讲钱，（今天传你们的戒衣，你们供养的钱，是要来买衣袍的。以后无论什么法会，都要穿袍搭衣，才是恭敬佛宝、法宝、僧宝。）还要你们好好地研究佛法，明白佛法，再躬行实践，精进修持，将来能开悟证果，才不辜负我一番心意。

回向偈

愿以此功德 庄严佛净土

上报四重恩 下济三途苦

若有见闻者 悉发菩提心

尽此一报身 同生极乐国